

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا رسول الله وآله الطيبين الطاهرين المعصومين واللعنة الدائمة على اعدائهم
أجمعين اللهم وفقنا وجميع المشتغلين وارحمنا برحمتك يا ارحم الراحمين

كان الكلام بالنسبة إلى فروع الإستطاعة ومن أول البحث تقريباً من أوائل البحث تعرضنا لهذه النكتة بأن فروع الإستطاعة إنصافاً في كتاب العروة فروع كثيرة حتى في كتب التي الآن بعنوان مناسك لا توجد بهذا العدد على ما يبالي اللهم إن أكون مشتبه أو كتب جديدة ، تعرض في المسألة الرابعة لمسألة الراحلة وأن الراحلة لا بد منها في إعتبار الإستطاعة وسبق أن قال لمطلق ما واللازم وجود ما يناسب حاله بحسب القوة والضعف صحيح كلامه قوة والضعف بل الظاهر من حيث الضعة والشرف هذا محل كلام ، وإلا بلا حظ القوة والضعف فمسلم فنحن إن شاء الله تعالى من الآن نذكر ، ذكرنا سابقاً لكن نؤكد هذه النكتة لما نتكلم عن الإستطاعة كما قال الماتن رحمه الله مرادنا أن الإستطاعة شرط لوجوب السفر إلى الحج لكن مراد الماتن ومراد المشهور شرط لأصل وجوب الحج صار واضح ؟ فهذه النكتة تراعى من أول المسائل لآخر المسائل في مسائل الإستطاعة الفرق بينها وبين المشهور هؤلاء يرون فأصل المطلب الإستطاعة يعني سهولة السفر هذا مسلم

- أنها ييش فرض گرفتند

- ها

هؤلاء إعتبروا سهولة السفر أو إستطاعة بمعنى قدرة خوب هذا إشتباه سهولة بمعنى القدرة سهولة السفر إعتبروها في وجوب الحج شرطاً لوجوب الحج ونحن إعتبرناها شرطاً لوجوب السفر إلى الحج ، فيلاحظ هذا الفرق وإن شاء الله نتعرض للفروع بسرعة أكثر بإعتبار أن هذه النكتة تبين ، أما بحسب القوة والضعف إذا فرضنا أن هذا الشخص لا يستطيع أن يركب سيارة لا بد أن يركب طائرة للحج لكن هو عنده إمكانية فلوس السيارة موجود لكن فلوس الطائرة لا فهل هو مستطيع لا ليس مستطيعاً لأن السفر ليس سهلاً له ، لا يتمكن ... هو لعله مثلاً يقع في مشكلة كبيرة سفر ليس سهلاً له المشكلة مع السيارة ليس سهل نعم مع الطائرة سهل له لكن إفلوس الطائرة ما عنده ، أو بإصطلاح اليوم تيكت بليط بإصطلاح تيكت يعني بليط تيكت الطائرة لا يوجد عنده لا يستطيع أن يركب الطائرة ولكن هو لا بد أن يركب بحسب حاله ومزاجه بالسيارة زحمة عليه طبعاً حينئذ لا يجب عليه الحج على الرأي القوم ولا يجب عليه خروج إلى الحج على رأينا صار واضح ؟ إنما الكلام إذا فرضنا لا يتمكن من السفر بس مو مناسب يعني عرفاً حتى إذا يروونه بهذه الحالة قد يستهزئون قد يقولون هذا تصنع هذا تصنع هذا كذا فبحسب الشرف السيارة لا تناسب معه بحسب شرفه الإجتماعي لكن الطائرة مناسبة له لكن إفلوس الطائرة ما عنده إفلوس السيارة عنده فهل هذا يجب الخروج ... هل حصلت له إستطاعة السبيل ، سهولة السفر إنصافاً لا الأمر العرفي يلاحظ في ذلك ، قلنا لا تلاحظ القوة إنما تلاحظ سهولة السفر

- يعني اگر به مشقتش می اندازد ؟

- نه به مشقت نه اصلاً مناسبش نیست دو روز در راه است تحمل میکند هیچ چیزی هم نمیشود اما منشاء بی آبرویی است اصلاً خیلی به اهانت برخورد میکند ، یا فرض کنید ماشینهای یک ماشینهای است که افراد خیلی پست و فحاش و بد زبان و اصلاً بیاید در خیابان ببیند او را می گویند این آقا چرا این کار را کرده مثلاً چطور سوار این ماشین شده چرا ، همین کافی است دیگر سهولت سفر ندارد دیگر نمیخواهد که حتماً مشقت ، مشقت که مسلم است عرض کردیم مشقت إنما الكلام شرف و ضعة وشرف
- یعنی جایگاه اجتماعیش را خراب میکند
- اها جایگاه اجتماعیش مردم میگویند چرا این کار را کرد بعضی ها اصلاً میگویند این بازی در آورده عمداً این کار را کرده آبروی خودش را برده چرا در این ماشین سوار شده خوب میشود دیگر پیش می آید دیگر قضایای اجتماعی است انصافاً هم انصافاً چون عنوان سهولت السفر یک امر عرفی است انصافاً نمیشود بگویم این سفر برای این آقا سهل است هر شهری که میرود هر جایی که میرود می بینند او را مثلاً منشاء مهانت اوست واضلال او است این معلوم نیست که استطاعت پیدا بکند اگر استطاعت سبیل پیدا نکرد لا يجب عليه الحج على مبني القوم ولا يجب عليه الخروج على ما سلكناه

المسألة ... ثم هو قال وذلك لحكومة قاعدة النفي العسر والحرج على الإطلاقات شرحنا بأنّه في هذا المجال لا نحتاج إلى حكومة قاعدة النفي العسر والحرج لأنّ الموضوع عبارة عن سهولة السفر ، لا نحتاج أن نقول هذا السفر حرج عليه فلا يذهب لا ، لا حاجة إليه ، هذا هم شرحنا مفصلاً ، يعني مسألة لا ضرر ومسألة القرعة ومسألة لا حرج أمس تعرضنا لكلياتها ، قال رحمه الله المسألة الخامسة إذا لم تكن عنده زاد ولكن كان كسوباً يمكنه تحصيله يعني بعبارة أخرى الزاد ليس حاصلًا يتحصل يحصله لكن بالكسب في الطريق لأكله وشربه وغيرهما من بعض حوائجه مثلاً بإصطلاح السيد الخوئي حلاق آرایشگر في الطريق يخلق رؤوس الناس ويحصل مال ويذهب إلى الحج يا مثل زمان ما مداح مثلاً يقرأ قصائد دينية كذا ويحصل مال يعني النكتة الفنية مال ما عنده لكن يمكنه تحصيله ، هؤلاء يريدون أن يقولوا المهم حصوله ، النكتة في ذلك حصول الزاد لا تحصيله ، اها روشن شد نکته فنی بل يمكنه تحصيله بالكسب في الطريق ، لكن هذا كله أنا أتصور من جهة التقيد باللفظ الإعتبار بسهولة السفر ، بالكسب في الطريق لأكله وشربه وغيرهما من بعض حوائجه هل يجب عليه قال لا ، الأقوى عدمه وإن كان أحوط هذا ما أفاده الماتن رحمه الله لا بأس أن أقرأ عبارة السيد ذهب بعضهم إلى أنّه لو لم يجد الزاد بالفعل لكن كان كسوباً يتمكن من الإكتساب في الطريق لكل يوم قدر ما يكفيه ، كالحلاق وجب عليه الحج لصدق الإستطاعة ، ثم قال الأستاذ ولكن الظاهر عدم الوجوب لأنّ العبرة في التمكن من الزاد بالوجدان الفعلي والإستطاعة إنما تصدق في صورة التمكن لو كان التعبير كما قلنا أفضل ، الإستطاعة في صورة حصول الزاد لا في صورة تحصيل الزاد نكتة السيد اليزدي هو هذا قال يمكنه تحصيله يعني كأنما يريد أن يشير أهم شيء أن يكون حصول لا تحصيل والتمكن من الإكتساب ، ها قال من تحصيل هو قال الأستاذ من قبيل تحصيل الإستطاعة صحيح ، ويصدق عليه أنّه ليس له زاد يعني يصدق عليه ليس حاصلًا عنده لأنّ الظاهر من قوله له زاد وراحلة أن يكون مستولياً عليهما بالفعل ، إما بملك أو ببذل مثلاً ، ولا يصدق الإستيلاء على الزاد بالفعل بمجرد التمكن من إكتساب الزاد في الطريق لا يصدق عليه ما أفاده رحمه الله إنصافاً محل إشكال ومحل ... أولاً أنا لا أدري لعل بعض الآخر تمسك أولاً عندنا روايات لا تحل الصدقة لذي مرة سبيل مرة يعني قوة رواية معروفة عن رسول الله لا تحل

الصدقة لذي مرة ذو مرة فاستوى والقدرها نزلةً أخرى ، مرة بمعنى القوة لا تحل الصدقة لذي مرة سبيل ، الآن في ... لعله تعرضنا لأبحاث الزكات قبل أكثر من عشرين سنة خمس وعشرين سنة لكن الآن في بالي الرواية عند السنة صحيح وعندنا أيضاً أظنه صحيحة أظن قوياً

- قرب الإسناد لغني ولا لذي مرة سبيل حالا أن ابوالبختري
- نه آنکه کذاب است آن هیچ نه این که خراب است
- برويم کافي ، کافی هم این را ندارد کافی ،
- پس شاید نووی است مشهور کافی ندارد کسی دیگر ندارد ذي مرة
- الان عرض میکنم
- اما به نظرم مرادفش آمده اگر ذي مرة نیست
- بله إنّ الصدقة لا تحل لمحترف ولا ذي مرة سوي قوي حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن زرارة
- صحيح است نه حماد از کجا قبلش ؟ قرب الاسناد است ؟
- نه کافی است
- حماد چه کسی ؟ ها حماد عطف کرده به علی ابن ابراهيم عن ابيه ،
- ظاهراً
- بله دیگر حدیث قبلیش اینطور است
- بله احسنت
- ما در هوا میخوانیم
- با واسطه هم هست زراره و ...
- بله مشکل ندارد عرض کردم در ذهنم این است که این روایت در طرق اصحاب ، سنی ها هم دارند ، آن لغني بود
- لمحترف ولا ذي مرة ، خوب ذي مرة سوي ليس غنياً بالفعل متمکن
- این حدیث را برای چه عنوان فرمودید ؟
- معلوم میشود صدق غنا میکند ولو انسان تمکن داشته باشد، یعنی یک دفعه آدم پولدار است صدقه میتواند بدهد
- پول ندارد کار میکند خوب نمیتواند صدقه بگیرد، ذي مرة کسی که قوت دارد میرود روزانه کار میکند پول میگیرد
- استعداد تحصیل دارد
- اها استعداد تحصیل
- این هم برایش حرام است
- این هم برایش حرام است لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة يعني ذي مرة سوى مثل غني است فرق نمیکند
- خوب آن وقت این طرف بحث حج که فرمودید
- استطاعت با زاد هم میشود تمکن هم داشته باشد همان است چه فرق میکند ؟

خصوصاً إذا فرضنا أنّ عمله هو هذا أصلاً شغله حلاق هو في بلده يعيش من طريق الحلاقة حلاقة يعني سر تراشي صار الآن حملة جماعة يروحون للبحر هو نفس العمل يسويه في طريق الحج يحصل مال هذا لا يستطيع ، أو مداح بإصطلاح يقرأ قصائد دينية هو شغله هذا الآن هم يأخذون معهم في الطريق فإذا أخذوه للحج وهو شغله مداح يقرأ قصائد دينية يأخذ مال ليس مستطيعاً

- اگر حصول و تحصیل را بخواهیم فرق بگذاریم که آن ...
- خوب آن لفظی است بحث لفظی است معلوم میشود قوه قریبه از فعل هم مثل فعلیت است ، بله اگر میخواهد زندگی بکند مثلاً إذا يريد يعيش ويحصل مال وتحرم عليه الصدقة يحتاج أن يدرس دراسة مثلاً كذا خمسة أشهر سنة بعد ذلك يعطى له شغل بالشغل هذا يستغني عن الزكاة لا بد إذا سنة لا بد أنه يأخذ من زكاة ولذا هذا يسمى القوة البعيدة ، فعندنا قوة بعيدة وقوة قریبة ، يعني الآن بالفعل هو يتمكن من ال... فرض كن برق کار است همین را الان میرود کار میکند زندگی میکند ، خوب لا تحل الصدقة له اما تا بخواهد برق کاری یاد بگیرد پنج ماه طول میکشد اما الان برق کار نیست این را اصطلاحاً میگویند قوه بعیده یاد که گرفت بله آن وقت دیگر احتیاج به پول ندارد ،

- همان بالقوه وبالفعل
- نه دیگر قوه قریبه هم فعلیت است میخواهم این را بگویم قوه قریبه بنا است دیگر باید کار کند الان پول ندارد صبح است میرود کار میکند عصر به او پول میدهند، این لذي مرة سوي ...
- اها قوه بعیده یعنی هنوز است
- اها یاد نگرفته است ، روشن شد ؟ بله آقا
- اولین بار است میشنوم
- عجب روزگاری است
- چرا بالقوه و بالفعل را میدانم اما این را
- میخواهید این را از کتب اهل سنت هم بیاورید لذي مرة شاید فکر میکنم شاید در بخاری هم باشد ، لا تحل الصدقة لذي مرة سوي ذی مرة را بیاورید ، همان ذی مرة را فقط بیاورید نمیخواهد همه اش را بیاورید ، صار واضح ؟

أنا في تصوري إنصافاً ما أفاده السيدان الجليلان إنما هذا كأنما فقط تصرف في اللفظ حصول وتحصيل هو تحصيل إذا كان بقوة قریبة بمنزلة الحصول أي فرق بينهما التحصيل والحصول بمعنى واحد ، من ناحية اللفظ يقول من كان له زاد مثل من كان له مال ، لا تحل ، تأملوا في المطلب قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوي ، يعني ذی مرة سوي من مصادیق الغني ، نعم إذا فرضنا هو ذی مرة سوي لكن شغل لا يوجد الآن تحل له الصدقة فالمراد لذلك القوة القریبة من الفعلية بحيث أنه عرفاً يصدق عليه أنه فعلاً موجود ،

- بخاری دارد اما در تاریخ الکبیرش دارد حضرت استاد
- عجب ،

- من ندیدم در ... سنن ترمذی هم دارد
- خوب سنن را بیاورید چون خودش میگوید هذا حدیث حسن صحیح بعد میگوید
- کدام را حضرت استاد ؟
- ترمذی ، ترمذی بعد از حدیث چیزش میکند
- میگوید هذا الحدیث عند بعض أهل العلم على المسألة همین دیگر چیزی ندارد ،
- تمام شد ؟
- ووجه هذا الحدیث عند بعض أهل العلم
- وجه نه اولش قال أبوعیسی ، حدیثی که اولاً حدیث را بخوانید سندش را تا من ببینیم شاید خودم یادم بیاید که صحیح است یا نه ، عبارت خود ترمذی را بخوانید به نظرم بیش از ترمذی باشد
- یعنی چه بیش از ترمذی باشد ؟
- یعنی شاید نسائی داشته باشد مسلم دارد
- بله اینها دارند
- نه میخواهم بگویم بعید است به تذمری باشد بله حالا عبارت ترمذی را بخوانید
- حدثنا علي بن سعيد کندی
- خوب این یکی از مشایخش است
- بله حدثنا عبدالرحیم بن سلیمان عن مجالد عن عامر الشعبي عن حبشي بن جنادة قال سمعت رسول الله
- این که خوب است ظاهرش خوب است دیگر
- صلى الله عليه وآله يقول في حجة الوداع فهو واقف بعرفة أتاه
- روز نهم
- أتاه أعرابي فأخذ بطرف رداءه فسأله إياه وأعطاه وذهب وعند ذلك حرمت المسألة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
- حرمت المسألة یعنی دیگه مردم سوال نکنند گدایی نکنند دیگر آمد با رسول الله این کار را کرد ،
- أَنَّ المسألة لا تحل لغني ولا لذي مرة سوي إلا لذي فقر مدقع
- مدقع ، کوبنده بکوبد او را فقری که او را بکوبد
- مدقع أو غرم
- هرم پیرمرد فرتوت از کار افتاده پیر فرتوت
- دیگر چیز خاصی ندارد
- اینجا مساله دارد روایت ما صدقه دارد یعنی ما سؤال اصلاً سؤال نکنند گدایی سوال کردن آن وقت بعد چه دارد
- قال ابوعیسی
- نه هیچ چیز ندارد اینجا دیگر چیزی ندارد ،

- نه ذيلش بعدش ميگويد خودش قال أبو عيسى
- ها أبو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه
- غريب
- غريب با غين
- بله ميدانم از اين طريقش ميگويد عجيب است يعني شاهد ندارد به اصطلاح ، از اين سندی که برگردد به عامر شعبي و اينها عامر بن شراحيل بفرماييد
- همين ديگر
- ووجه هذا الحديث عند بعضهم ، شما خوانديد يك عبارتي اول
- نه آن يك جای ديگرش بود اين اصلا يك جای ديگري بود،
- آن وقت اين چيز را دارد سلسله احاديث الصحيحة را دارد
- الان می بينم ، سلسله ...
- سلسلة الأحاديث الصحيحة را ببينيد
- نه اينجا ندارد
- ذي مرة ، لذي مرة ندارد ؟
- لذي مرة زدم ندارد
- پس در سلسله احاديث الضعيفة آورده بعيد است ؟
- در مجروحين ديدم آورده در مجروحين
- نه سلسلة الاحاديث الصحيحة برای اين چيز است برای اين معاصر ماست البانی است ،
- نه نيست اين را نياورده حالا اگر جای ديگر هست نميدانم
- خوب اگر نياورده در سلسله احاديث الضعيفة آورده جامع صغير را بزنييد
- چه ؟
- جامع الصغير ، الجامع الصغير ،
- جامع الصغير
- لا تحل المسألة طبق اين عنوان
- ضعيف الجامع الصغير وزيادته اين را هم دارد در كتاب اين است ابو عبد الرحمن محمد ناصر الدين اين را دارد ،
- خوب اين همين ناصر الدين چيز است ديگر همين البانی است
- اين را ندارد ، إِنَّ المسألة لا تحل لغني ولا لذي مرة
- همينجا دارد زياده ؟
- اينجا ...
- اين إِنَّ المسألة را از كجا خوانديد ؟ از خود جامع الصغير خوانديد ؟

- نه ضعیف الجامع ، این را ضعیف میداند کتابی است که اینها را ضعیف میداند
- میدانم بعد بخوانید عبارتش را بعد از آوردنش ، این برای البانی است دیگر معلوم میشود جزو سلسله احادیث صحیح نیاورده ایشان ،
- همین چه چیزی را بخوانم استاد؟
- بعدش عبارتی ندارد که چرا ضعیف است ؟
- نه هیچ چیزی ،
- خوب خود متن جامع الصغیر را بیاورید ،
- متن جامع الصغیر
- الجامع الصغیر ، برای ؟
- برای سیوطی است
- خوب بله ، جلد چند ؟
- فرق نمیکند یک و دو مهم نیست چون روی حروف هجائی است اصلا مهم نیست جلدش لا تحل المسألة ، لا تحل المسألة
- خوب باید در و حاء بگردم یا در لام بگردم
- همین لا تحل المسألة بنزید ،
- در لا می آورد این ها را لا می آورد ،
- مسألة
- همین لا تحل المسألة بیاورید بس است دیگر یا ذي مرة را بیاورید لذي مرة را بیاورید فرقی ندارد ،
- همین که الان فرمودید ، این را ندارد شاید همان که فرمودید لذي مرة بنزیم
- شاید صدقه دارد یا على أنّ المسألة لا تحل شاید به طور دیگره است مثلا
- ذي مرة
- ذي مرة را بیاورید
- چشم ، این هم الجامع الصغیر ، الفتح الكبير في ضم الزيادة این هم برای عبدالرحمن است این هم برای او است ،
- نه خود جامع الصغیر را بیاورید خود کتاب سیوطی را بیاورید باز رفتید جای دیگر که
- خوب نیاورد دیگر
- نمیشود که
- خوب حالا که شد
- خوب فیض القدير را بیاورید فیض القدير با قاف
- این هم فیض القدير برای مناهی آن شرح جامع الصغیر است ،
- ندارد استاد،

- لذي مرة
- يا من نعى آوردن نمیدانم ببینید فیض القدير
- پنج جلد است
- این هم فیض القدير ، قدير با قاف است دیگر ؟
- با قاف للمناوي المناوي
- نه
- فتح القدير داریم فیض القدير ... این فیض القدير ،
- نه فیض القدير همچین عبارت لذي مرة را نداریم شاید الف و لام دارد یک کار دیگرش کرده است نمیدانم حالا بگذارید یک بار دیگر ...
- ولا لذي مرة مثلاً
- باشد
- ولا لذي مرة شاید بد چاپ کرده ولا لذي یک کلمه استخراج کرده قطعاً هست حدیث جای بحث ندارد که ،
- شما فرمودید کتاب ؟
- فیض القدير
- ندارد
- خیلی خوب بزنی کتاب نصب الراية
- این هم نصب
- الراية للزيلعي
- بله
- لذي مرة بزنی
- این را چند جا دارد از آن اولش ومن حدیث بن ثانی رضي الله عنا فحدیث عبدالله بن ...
- نه ایشان میگوید از چند تا حدیث است یک دو سه می شمارد بعد میگوید فحدیث فلان اولش بخوانید قوله ، این قوله یعنی قول آن کتاب هدایه مرغینانی ، این احادیث هدایه مرغینانی را تغییر
- یعنی این حدیث عبدالله از اینجا نخوانیم ؟
- نه قبلش اولش یک سطر قبلش قوله از کلمه قوله این قوله برای ماتن است ، که هدایه مرغینانی باشد فقه حنفیه است الان هم هنوز کتاب درسی آنها است تقریباً خیلی میخوانند این کتاب را ،
- الحدیث الخامس
- اها از اینجا است
- قال عليه السلام لمعاذ خذها من أغنيائهم اینجا از اینجا است ؟
- نه قبلش بعدش باید باشد

- بعدش است ؟
- بعدش باید باشد
- حالا ببینید حدیث خامس عشر سابع عشر و سادس عشر اینطور نگاه کنید
- ها الحدیث السابع والثلاثون قال علیه السلام لا تحل الصدقة
- ها این
- قلت روي من حدیث عبدالله عمرو ومن عبدالله أبي هريرة ومن حدیث حبشي بن يك لحظه پیدایش كنم
- جنادة
- جنادة ومن حدیث جابر ومن حدیث فتحة ومن حدیث عبدالرحمن بن أبي بكر
- عبدالرحمن بن ؟
- أبي بكر
- أبي بكر يعني حدیث عبدالرحمن بن أبي بكر پسر ابی بكر
- ومن حدیث پسر آن دومی این
- خیلی سند دارد معلوم شد ، معلوم شد ، تازه باز هر حدیثی ممکن است چند راه داشته باشد یکی یکی با نصب الرايه
- کار نکردید آخر شاید من چهل پنجاه سال با نصب الرايه کار کردم اینطوری حساب میکند مثلاً یک حدیث که می
- آورد، الان ببینید چند نفر را اسم برد ،
- بله
- خوب حالا
- حالا واما حدیث عبدالله بن عمرو
- الان اینجا میگوید فحدیث عبدالله بن عمرو أخرجه أبوداود والترمذي عن سعد بن إبراهيم عن ریحان بن یزید عن
- عبدالله بن عمرو عن النبي قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة
- آن سعد بن فلان را میشناسد آن بعدیش نشناخت آن عبدالله بن عمرو هم که ثقه بعد چه میگوید ایشان بعدش ؟
- الان عرض میکنم ،
- بعد ارزیابی میکند قال فلان ثقة ضعيف اینطوری میکند بین آن تا قبل از عبدالله بن عمرو آن وسطی را نشناختم ،
- الان ...
- إنتهى ، أخرجه أبوداود عن إبراهيم بن سعد عن أبيه والترمذي عن سفیان عن سعد وقال حدیث حسن وقد رواه
- شعبة عن سعد فلم يرفعه إنتهى
- ها شبهه چیز دارد موقوف باشد یعنی شبهه این دارد که کلام خود عبدالله باشد
- شعبة شعبة ،

- میدانم نه شعبة فلم يرفعه از عبدالله بن عمرو مراد از لم يرفعه این ، یعنی عبدالله از رسول الله نقل نکرده ، احتمالاً کلام خود ، یعنی احتمالی که در ضعفش هست در سند بد نبود احتمال ضعفش روی این است که این مرفوع نباشد موقوف باشد کلام خود عبدالله باشد ،
- حالا دوباره بعد از ابی هریره می آورد
- نه این تتمه این تمام شد برای حدیث عبدالله بن عمرو تمام شد
- قال صاحب التنقیح نمیدانم وریحان بن یزید قال أبوحاتم شیخ مجهول
- گفتم این را نشناختم این را هم راست گفتم ببینید گفتم به شما دومی را نشناخت این ریحان ، تا گفتید فلان عن ریحان گفتم این یکی را نشناختم ، پس معلوم می شود بزرگانشان هم گفتند شیخ ...
- البته میگوید وثقه بن معین
- معین یحیی بن معین گفتم من به ذهنم نیامد ریحان گفتید الریحان گفتید این یکی را الان در ذهنم نیامد
- وقال ابن حبان کان أعرابياً صدوقاً
- یعنی آدم همینطوری بیابان گرد آدم چیزی بوده آدم عوامی بود اما دروغ نمیگفت
- بعدی هم میگوید رواه بن حبان في صحیحه از طریق ابی هریره
- خوب طریق ابن حبان في صحیحه عن طریق أبي هريرة
- بله
- این صحیح ابن حبان را ما آن وقتها فقط از همین راه فقط ابن حبان صحیحش را بعدها یک کتابی که ترتیب ابن حبان را به هم زده چاپ شد باز ما به آن مراجعه میکردیم اخیراً خود صحیح پیدا شد خود صحیح ابن حبان چون صحیح ابن حبان خیلی بد ترتیب است ایشان از او نقل میکرد یکی از مزایای این کتاب نصب الراية این بود پیش ما که از راه این کتاب از صحیح ابن حبان خبردار میشدیم
- این تنقیح کیست ؟ صاحب التنقیح ؟
- به نظرم ابن دقیق نه آن کتاب الامام است شرح الامام است نمیدانم یک حالا الان در ذهنم نمی آید حالا به هر حال بفرمایید بعد حدیث ابی هریره گفت که ابن حبان عن طریق چه کسی ؟
- ورواه ابن حبان في صحیحة في النوع السابع والسبعین
- ببینید اینطوری است که صحیحش باب باب نیست نوع نوع است اول نوع فلان این اشاره به این است
- قال صاحب التنقیح رواه ثقة إلا أنَّ أحمد بن حنبل قال سالم بن أبي الجعد لم يسمع من أبي هريرة إنتهى .
- ها شبهه ارسال دارد ، آن یکی شبهه موقوفیت دارد این شبهه ارسال دارد بعد بخوانید ،
- طریق آخر أخرجه الحاكم في المستدرک عن بن ...
- قاعدتا صحیح است نه قاعدتا صحیح است برای حاکم عن بن عیینة نمیشود حذف کرده چون حاکم شاگرد سفیان نیست که ،
- نمیدانم المنسوب عن أبي حازم عن أبيه هريرة

- این سند که خوب است تا ابن عیینة را نمیدانم اما بعدش را که میدانیم منصور بن یونس است منصور بن سعید ، منصور بن یونس از ماست منصور بن سعید از اهل سنت
- قال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یُخرّجَاه
- بله یا احتمال دادند یُخرّجَاه هر دوی درستی است یک جوری گفتند که حالا معنایش هم فرق میکند بفرمایید
- وشاهده حدیث عبدالله بن عمرو ثم رواه بسند السّنن وسکت عنه
- راجع به آن اشکال نکرد که این موقوف است یا نه این متن خود کتاب حاکم نیست که نه ؟
- نه دیگر
- ها بعدش ندارد وقال الذهبي ؟ بعدش که ذهبی تعلیق دارد یا ندارد
- نه هیچ چیز ندارد
- خوب بعدش چه دارد کسی تصحیحش کرده یا نه ؟
- طریق آخر أخرجه البزاز في مسنده في اسرائیل عن منصور عن سالم بن ابی الجعل عن أبی هريرة قال البزاز وهذا الحديث رواه بن عیینة عن منصور عن أبی هازم عن أبی هريرة والصواب حدیث اسرائیل وقد تابع اسرائیل علی روايته أبوحسین فرواه
- تابع اسرائیل
- متابعت کرد از اسرائیل ، چه کسی تابع ؟
- ابو ابو این فائده اش است
- وتابع اسرائیل علی روايته أبوحسین فرواه عن سالم عن أبی هريرة ثم أخرجه كذلك وهذا نمیدانم مخالف مخالف ،
- خلاف
- خلاف لكلام الحاكم ، مخالف لكلام الحاكم
- نه مخالف ، مخالف لكلام
- مخالف لكلام اینطوری اشتباه نوشته
- بله اشتباه چاپ شده بعد حدیث بعدیش
- وأما حدیث حبشي بن جنادة
- این را که خواندیم از ترمذی بعد حدیث دیگر این حدیث حبشی را بگویید چه گفته ، گفته همینطوری غریب یا نه
- نکته دیگری هم دارد وأما حدیث حبشي بن جنادة
- فرواه ترمذی حدثنا علي بن ...
- خواندیم خواندیم علی بن سعید
- چه چیزی را بخوانم چه کار کنم ؟
- نه بعد از اینکه إنتی بعد چه میگوید وقال أبوعیسی حدیث غریب من هذا الوجه
- وقال فقط کلمه وقال ، وقال غریب من هذا الوجه

- همین کلام ابو عیسی است دیگر ترمذی است خودش بعد میگوید انتهى
- نه انتهى ندارد ورواه بن ابی شیبۀ في مصنفه ، حدثنا عبدالرحمن
- ابن شیبۀ نه ابن ابی شیبۀ
- ورواه ابن ابی شیبۀ في مصنفه حدثنا عبدالرحيم به ومن طريقه الطبراني في معجمه
- خوب بعدش
- وأما حديث جابر فأخرجه الدارقطني في سننه عن الوازع بن نافع عن ابی سلمة عن جابر بن عبدالله قال جاءت رسول الله
- رسول الله
- خوب چیزی نیست قبلش قال جاءت
- يعني إمراة
- صدقة باید اینطوری باشد
- ها صدقة
- قال جاءت رسول الله صدقة فركبه الناس فقال إنها لا تصلح لغني ولا لصحيح سري ولا لعامل قوي إنتهى والوازع
- نمیدانم وازع است این ؟
- وازع بله
- والوازع
- ووازع الف لام ندارم ووازع بن نافع
- الف ولام دارد هر دو
- عجب
- بله
- وازع بن نافع هردویش باید بدون الف و لام باشد
- چه عرض کنم اینجا اینطوری است
- هر دویش الف و لام دارد ؟ والوازع بن النافع
- هر دو دارد
- والوازع بن النافع قال ابن حبان في كتاب الضعفاء يروي الموضوعات عن الثقة على قلة روايته ويُشبهه أنه لم
- يعتمدها بل وقع ذلك في روايته
- نه يُشبهه ، ويُشبهه یعنی فکر میکنیم این باشد نه اینکه وضع کرده ، یعنی اشبه این است ایشان نمیخورد جعل
- کرده باشد یا موضوع کند ، به ذهن این می آید وُشِبِهْهُ
- وُشِبِهْهُ مانند شده است
- اها احتمال دارد این باشد ،

- وَتُشَبِّهُهُ أَنَّهُ لَمْ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- مِثْلُ مَا يُقَالُ بِعِيدٍ أَيْ أَنَّ كَلَامَهُ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- نَبَاشِدٌ ، بَلْهُ بِفَرْمَايِيدِ
- حَالَا إِنْ أَجَازَهُ بِدَهِيدِ أَيْنَ تَكَّهُ أَشْ بِهْتَرِ اسْتَوْرَاوَهُ أَبُو الْقَاسِمِ حَمْزَةُ بْنُ يُوْسُفَ السَّهْمِيِّ
- سَهْمِي
- فِي تَارِيخِ جَرَجَانَ چُونِ اسْمِ حَضْرَتِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ رَا دَارْدَ مِثْلُ مَا يُقَالُ بِعِيدٍ أَيْ أَنَّ كَلَامَهُ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- حَدَّثَنَا دِيْكَرٌ ؟ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ بَهْرَامٍ الْكُوفِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ جَابِرِ مَرْفُوعاً ، لَا تَحُلْ صَدَقَةَ لَغْنِي وَلَا ... إِلَى أَنْتَهَى
- أَيْنَ عَنْ جَدِّهِ نَبَايِدَ جَدِّهِ بَاشِدَ جَدِّهِ ضَمِيرُ جَدِّهِ رَا بَرْگَرْدَانْدَهْ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ ، مَعْلُومٌ شَدَّ چَهْ مِثْلُ مَا يُقَالُ بِعِيدٍ أَيْ أَنَّ كَلَامَهُ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- يَعْنِي أَيْنَ مُحَمَّدٌ عَرَضَ كَرْدَمَ مَلْقَبَ بِهِ دِيْبَاجَ اسْتَوْرَاوَهُ عَقَبَ هَمَّ هَسْتِ دَرِ كُتُبِ أَنْسَابِ هَمَّ اسْمَشْ ... مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ مُحَمَّدٌ مَعْرُوفٌ بِهِ دِيْبَاجَ أَزْ بَسَ زِيْبَا بُوْدَ بِهِ أَوْ دِيْبَا مِثْلُ مَا يُقَالُ بِعِيدٍ أَيْ أَنَّ كَلَامَهُ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- هَا مِنْ خِيَالِ كَرْدَمِ خُودِ حَضْرَتِ اسْتَوْرَاوَهُ
- نَهْ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ عَنْ أَبِيهِ يَعْنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ جَدِّهِ يَعْنِي إِمَامُ بَاقِرٍ ، إِمَامُ بَاقِرٍ أَزْ جَابِرٍ أَزْ رَسُوْلَ اللهِ
- أُنْ وَقْتُ أَيْنَ چَرَا مَرْفُوعٌ ، هَا خُوبٌ ...
- نَهْ نَهْ مَرْفُوعاً يَعْنِي مِثْلُ مَا يُقَالُ بِعِيدٍ أَيْ أَنَّ كَلَامَهُ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- أَيْنَ مَعْنَى
- هَا نَهْ إِنْكَهْ رَفَعَ دَرِ رِوَايَتِ دَارْدَ
- نَهْ مَرْسَلٌ نِيسْتِ يَعْنِي أَصْلًا أَيْنَهَا بَعْضُ أَزْ بَزَرْگَانَ هَمَّ دِيدَمَ رَفَعَ أَهْلَ سُنْتِ رَا بَا ... مِثْلًا أَيْنَطُورٌ مِثْلُ مَا يُقَالُ بِعِيدٍ أَيْ أَنَّ كَلَامَهُ يَتَعَمَّدهَا بَلْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَتِهِ لِكَثْرَةِ وَهْنِهِ فَيُبْطِلُ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِلَى أَنْتَهَى كَلَامِهِ
- يَعْنِي عَنْ جَابِرِ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ جَابِرَ مَرْفُوعاً قَالَ يَعْنِي قَالَ رَسُوْلُ اللهِ أَمَّا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ جَابِرَ مَرْفُوعاً قَالَ يَعْنِي كَلَامُ خُودِ جَابِرِ ، بَعْدَ چَهْ دَارْدَ رَاجِعَ بِهِ إِلَى حَدِيثِ ؟
- هَمِنْ دِيْكَرِ أَنْتَهَى دِيْكَرِ چِيْزِيْ نَدَارْدَ ،
- تَعْلِيْقِيْ نَزْدَهْ بِهِ رُويِ أَيْنَ حَدِيثِ ؟
- نَهْ بِهِ أَيْنَ حَدِيثِ نَزْدَهْ
- رُويِ أَيْنَ سَنْدِ تَعْلِيْقِ نَزْدَهْ
- نَهْ
- خِيَالِيْ سَنْدِ دَارْدَ بِعِيدِ اسْتَوْرَاوَهُ .. مَا كَهْ سَنْدِ صَحِيْحِ دَاشْتِمُ كَهْ الْآنَ مَعْلُومٌ شَدَّ ،

خوب فتبين بإذن الله تعالى النكتة في ذلك أنَّ القوة القريبة من الفعلية بمنزلة فعلية ، نكتة روشن شد ؟ إذا طبعاً قد يقال أنَّ هذا خاص في باب الصدقة لا يجري في باب الحج ظاهراً النكتة في ذلك نكتة عرفية ، نستبعد أن يكون تعبد خاص يعني الإنسان الذي الآن بحساب له حرفة الآن متمكن صحيح يذهب إلى السوق ويذهب إلى الصحراء ويأتي بحطب ويبيعه هذا كيف يأخذ

الصدقة ولو الآن بالفعل مال ليس عنده ليس غنياً بالفعل لكن بما أنّه يتمكن من تحصيل هذا المال بسهولة فيكون بمنزلة الفعلية

- قوه قريبه فرموديد ؟

- قوه قريبه به منزله فعليت

فتبين بإذن الله تعالى إذا فرضنا أنّ هذا الإنسان في المثال الذي أفاده الأستاذ كالحلاق أو مثالنا مداح مثلاً يقرأ قصائد في أهل البيت وأصولاً في حياته يعيش من هذا الطريق من الحلاقة الآن هم في سفر الحج يقوم بالحلاقة ويعيش من هذا الطريق ظاهراً يجب عليه الحج لا فرق في ذلك ، سواء كان عنده بالفعل زاد موجود أو تحصيله يكون بمنزلة الحصول ، لأنّ الحصول عنده وجود هذه القوة ذي مرة سوي إذا ما دام هو ذو قوة ذو إستعداد ذو قابلية وشغله هذا الشغل

- خوب الان برای همين چاروادارها و آنهایی که خودشان مثلاً هواپیمایی یا خودشان مثلاً ماشین و اینها می برند اینها همان جا صدق میکند

- بله

- نباید در سفر چیز باشد درآمدیشان باشد بلکه برای حج باشد ظاهراً

- نه چه فرق میکند ؟ چه فرق میکند ؟ سفر طریقت دارد چه فرقی میکند ؟ برای درآمد باشد یا ... نباید عنوان خصوص سفر

على أي ما أفاده الماتن ووافق عليه الأستاذ رحمه الله من أنّه فيه إشكال وأنّه لا بد من الزاد فعلاً هذا إنصافاً لا يكن إقامة الدليل طبعاً في ما إذا كان الشخص حياته هكذا ، يعني حياته هو حلاق في قم هم يعيش من أجرة الحلاقة في السفر هم يكون من أجرة الحلاقة فمثل هذا الإنسان إذا صار أيام الحج في تصورنا يجب عليه الخروج طبعاً بشرط أن يكون في السفر مقدار منه ... إذا فرضنا مثلاً يمشي مع خمسة لا يفي بفلوس الحج أصلاً فلوس حلاقة خمسة لا يتحصل ذاك شيء آخر إذا فرضنا عنده شغل كالحلاقة أو غيرها وهذا الشغل أصولاً شغله في الحضر وفي السفر هم إذا يروح من طريق هذا الشغل يستطيع أن يذهب إلى الحج ثم يرجع إلى بلده كل ذلك سهل عليه حياته أصلاً هذا الحياة فالظاهر أنّه يجب عليه الحج قال رحمه الله المسألة السادسة إنما تعتبر الإستطاعة من مكانه لا من بلده فالعراقي إذا إستطاع وهو في الشام وجب عليه هذا المطلب صحيح يعني وجوب الخروج إلى الحج ووجوب الحج مبني وإن لم يكن عنده بقدر الإستطاعة من العراق بل ثم تعرض لفرع آخر لو مشى إلى ما قبل الميقات متسكعاً ، أو لحاجة أخرى من تجارة أو غيرها وكان له هناك ما يمكن ... يك كم ديگر گيج شديد باشد برای فردا ان شاء الله آن فرع را چون آقای خوئی هم یک تعلیقاتی دارد بگذاریم یک دفعه بعد بخوانیم ...

وصلی الله علی محمد وآله الطاهرين